

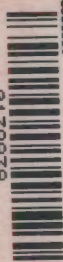
العلامة السنية

عبد المولى محمد جابر

مكتبة
الاسكندرية



Bibliotheca Alexandrina



0139938

كتاب

﴿ الخلاصة السنية * في شرح متن السنوسية ﴾

تأليف

المفتقر الي رحمة الكريم التواب عبد العليم

ابن الشيخ محمد أبي حجاب الشافعي

. مذهبها الحدادى بلدا ومولدا

أحد علماء الازهر الشريف

ومدرس بنظام القسم

الاولى الازهرى عفا

الله عنه آمين

وقف على طبعه وتصحيحه الشيخ محمد منير الدمشقى من علماء الازهر

١٩٥٣م

الطبعة الرابعة

يباع بالمكتبة النظامية لصاحبها الشيخ محمد اسماعيل الكنتي

لطلبة السنة الثانية النظامية * شرحا لما قرره

المجلس الاعلى للمعاهد الدينية الاسلاميه .

(كتابى يا اولى الابواب سهل * يفيد الطالبين بلا موقف)

(أبحث لكم دراسته ولكن * حقوق الطبع تحفظ للمؤلف)

﴿ مطبعة الشرق أصحابها : — عبد العزيز وعبد الرحمن محمود فايد ﴾

بحارة المدرسة نمرة ٦ بجوار الازهر عفر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله على نعمه * والصلاة والسلام على منبع حكمة * سيدنا محمد المؤيد
 بالمعجزات * وعلى آله وصحبه ذوى الكرامات * أما بعد * فيقول المفتقر
 الى رحمة الكريم التواب * عبد المليم بن الشيخ محمد ابى حجاب * هذا شرح
 لطيف على متن السنوسية * راعيت فيه حال طلبة السنة الثانية النظامية * التى
 أدرس الآن بها مع جمع من حضرات العلماء الاكابر * تحت رئاسة صاحب
 الفضيلة الشيخ محمد شاكر * وكيل الجامع الازهر * وشيخ القسم الاول
 الانور * وسميته الخلاصة السنية * فى شرح متن السنوسية * والله اسأل
 ونبيه اتوسل * أن ينفع به كل مطالع * وقارىء * وسامع
 (مقدمة) التوحيد لغة العلم بان الشيء واحد (واصطلاحاً) علم يبحث فيه
 عما يجب وما يستحيل وما يجوز فى حقه تعالى وفى حق رسله عليهم الصلاة والسلام
 وعن الممكنات من حيث الاستدلال بها على وجود صانعها والسميات من حيث
 اعتقادها (وهو موضوعه) ذات الله تعالى وذات رسله من حيث ما يجب لكل واحد
 يستحيل وما يجوز والممكنات والسميات من حيث الاستدلال ووجوب
 الاعتقاد (ونثره) معرفة الله تعالى بالبراهين القطعية والفوز بالسعادة الابد
 (وفضله) انه اشرف العلوم لكونه متعلقاً بذاته تعالى وذات رسله والمتعلق بالكم
 يشرف بشرف المتعلق (بالفتح) (وانسبته) الى غيره انه اصل العلوم الدينية وماس
 فرج عنه (وواضعه) أبو الحسن الاشعري ومن تبعه وأبو منصور الماتريدى و

تبعه (واسمه) علم أصول الدين وعلم التوحيد وعلم الكلام والفقه الا كبر
 (واستمداده) من الادلة العقلية والنقلية (وحكمه) الوجوب العيني على كل مكلف
 ذكر اكان أو اثنى حراً أو رقيقاً (ومساائله) قضاياها الكلية كقولنا الواجب لذاته
 يجب اتصافه بالوجود والقدم وغيرهما من صفات الكمال ويستحيل عليه العدم
 والحدوث وغيرهما من صفات النقصان ويجوز في حقه فعل كل ممكن او زك
 قال المصنف سيدي محمد بن محمد بن يوسف السنوسي الحسني رحمه الله تعالى
 ونفعنا به وبعلومه آمين

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله

ابتدا بالبسملة اقتداء بالكتاب العزيز وعملا بقوله صلى الله عليه وسلم كل أمر
 ذي بال لا يبدأ فيه ببسم الله الرحمن الرحيم فهو أتر أو أجذم أو أقطع (روايات)
 والحمد لله الثناء بالجليل على جهة التمجيد لاجل جميل اختياري (واركانه) خمسة
 حامد ومحمود ومحموده ومحمود عليه وصيغة فاذا قلت زيد عالم لكونه أكرمك فانت
 حامد وزيد محمود والعلم محمود به والكرم محمود عليه والصيغة هي قولك زيد عالم (ثم)
 ان المحمود به والمحمود عليه قد يختلفان ذاتا واعتبارا كما في هذا المثال وقد يحدثان
 ذاتا ويختلفان اعتبارا كما اذا قلت زيد كرم لكونه أكرمك فالمحمود به الكرم من
 حيث انه مدلول الصيغة والمحمود عليه الكرم من حيث انه باعث على الحمد
 (واصطلاحاً) فعل ينبىء عن تعظيم المنعم بسبب كونه منمعا على الحامد أو غيره

قال المصنف والصلاة والسلام على رسول الله

الصلاة من الله على رسوله صلى الله عليه وسلم معناها الرحمة وسلامه عليه معناها
 السلامة من النوائص فالمصنف رحمه الله طلب منه تعالى لرسوله صلى الله عليه وسلم
 راحة تليق بجنابه المنيف وسلامة مما يمد نقصا بالنسبة لمقامه الشريف اذ
 السكامل يقبل الترقى في الكمال

قال المصنف اعلم ان الحكم العقلي ينحصر في ثلاثة
أقسام الوجوب والاستحالة والجواز

اعلم ان الحكم اثبات امر لا مرأ وتقيده عنه (وينقسم) الى ثلاثة أقسام شرعى وعادى
وعقلي (فالشرعى) ينقسم الى قسمين تكليفى ووضعى فالتكليفى هو خطاب الله
الدال على إيجاب فعل المكلف أو نهي عنه أو تحريمه أو كراهته أو إباحته والوضعى هو
خطاب الله الدال على جعل الشيء سببا أو شرطا أو مانعا أو موصيفا أو فاسداً
(والعادى) اثبات امر لا مرأ وتقيده عنه بواسطة التكرار كاثبات الشبع للكل فى
قولنا الاكل مشبع واثبات حصول البرد لعدم الستر فى قولنا عدم الستر يحصل للبرد
وكنفى الشبع عن عدم الاكل فى قولنا ليس عدم الاكل مشبعا وكنفى الاحراق عن
النار عند وجود الماء فى قولنا النار مع وجود الماء على الخطب مثلاً ليست محرقة فهذه
أحكام عادية غاية ما تفيد مقارنة الشبع للكل وحصول البرد لعدم الستر وهكذا
ولا تفيد تعيين المؤثر فى الشبع مثلاً هل هو الاكل أو غيره وقد دل الدليل العقلي
والشرعى على ان المؤثر هو الله تعالى فالعقل سيأتى فى مبحث الوحدة والشرعى
كقوله تعالى ذلكن الله ربكم لا اله الا هو خالق كل شىء فاعبدوه (والعقل) اثبات امر
لا مرأ وتقيده عنه من غير توقف على تكرار ولا وضع واضح كاثبات الوجود لله فى
قولنا الله موجود ونفى عدمه عنه فى قولنا ليس بعدم (وينحصر) فى ثلاثة أقسام
بمعنى انه لا يخرج عنها وهى (الوجوب) وهو عدم قبول الانتفاء (والاستحالة)
وهى عدم قبول الثبوت (والجواز) وهو قبول الثبوت والانتفاء على التبادل

قال المصنف قالوا يجب مالا يتصور فى العقل عدمه والمستحيل مالا يتصور
فى العقل وجوده والجائز ما يصح فى العقل وجوده وعدمه

بمعنى ان الواجب شىء لا يصدق العقل بانتفائه والمستحيل شىء لا يصدق العقل
بثبوته والجائز شىء يصدق العقل بثبوت وانتفائه على سبيل التبادل قالوا

بالوجود في كلامه الثبوت والتحقق في نفس الامر ليخرج عن المستحيل الصفة
 النفسية والصفات المعنوية وصفات السلوب ويدخل في الجائز صفات
 الحوادث التي ليست وجودية (والاحسن) ان نقول (الواجب) هو الثابت الذي
 لا يقبل الانتفاء (والمستحيل) هو المنفي الذي لا يقبل الثبوت والجائز هو ما يقبل
 الثبوت والانتفاء على التبادل (وينقسم) الواجب (الى ضروري) وهو لا يحتاج
 الى نظر واستدلال كالنحو للجزم بمعنى اخذه قدر امن الفراغ (والى نظري) وهو
 ما يحتاج الى نظر واستدلال كذاته تعالى وصفاته (كما ينقسم) الى واجب لذاته
 وواجب لغيره والواجب لذاته الى مطلق والى متيز (فالواجب الذاتي المطلق)
 كذاته تعالى وصفاته (والواجب الذاتي المقيد) كالنحو للجزم فانه واجب مادام
 الجزم باقيا (واما الواجب لغيره) فكوجود شيء من الممكنات في زمن علم الله وقوعه
 فيه فانه واجب لتعلق العلم بما ذكر وان كان في ذاته جائزا لاستواء وجوده وعدمه
 (وينقسم) المستحيل (الى ضروري) كعدم تحيز الجرم (والى نظري) كالشرىك لله
 تعالى (كما ينقسم الى مستحيل لذاته ومستحيل لغيره والمستحيل لذاته الى مطلق
 والى مقيد (فالمستحيل الذاتي المطلق) كالشرىك لله تعالى (والمستحيل الذاتي
 المقيد) كعدم تحيز الجرم (واما المستحيل لغيره) فكوجود شيء من الممكنات في
 زمن علم الله عدم وقوعه فيه فانه مستحيل لتعلق العلم بما ذكر وان كان هو في ذاته
 جائزا لاستواء وجوده وعدمه (وينقسم) الجائز (الى ضروري) كاتصاف
 الجرم بخصوص الحركة أو السكون (والى نظري) كتعذيب المطيع فان العقل
 لا يحكم بجوازه الا بعد ان ينظر في دليل الوحدانية فيعلم انه تعالى لا يسئل عما
 يفعل (واما) الشرع فقد بين ان الله تعالى قد اختار بفضله للمؤمن المطيع النعيم
 المقيم كما اختار بعدله للكافر العذاب الاليم (وقد علمت) ان الجائز قد يكون واجبا
 أو مستحيلا لتعلق علم الله تعالى بوقوعه أو بعدم وقوعه

قال المصنف ومحب على كل مكلف شرعا أن يعرف ما يجب في حق مولانا

جل وعز وما يستحيل وما يجوز وكذا يجب عليه أن يعرف مثل ذلك في حق
الرسول عليهم الصلاة والسلام

الوجوب المذكور أولاً شرعي وهو ما يثاب الشخص على فعله وما يقب على تركه
(ودليل هذا الوجوب) قوله تعالى فاعلم أنه لا إله إلا الله والمذكور ثانياً عقلي وهو
عدم قبول الانتفاء (والمكلف) هو البالغ العاقل سليم الحواس ولوالسمع أو البصر
الذي بلغته الدعوة فخرج الصبي ولو ميّز أو المجنون ومن خلق أعمى أصم أو حصل له
ذلك قبل التمييز ومن لم تبلغه دعوة الرسول الذي أرسل إليه على الصحيح وعليه
قاهل الفترة (بفتح الفاء) ناجون من عذاب النار (وأهل الفترة) هم من لم يكونوا في
زمن رسالة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يرسل إليهم كالذين بين اسماعيل ومحمد
صلى الله عليه وسلم من العرب فهم أهل فترة حتى في زمن أنبياء بني إسرائيل لأنهم لم
يرسلوا إليهم إذ لم يرسل إليهم بعد اسماعيل رسول سوى نبينا محمد صلى الله عليه وسلم
واسماعيل انتهت رسالته بموته كبقية الرسل لأن نبوت الرسالة بعد الموت من
خصائص نبينا محمد صلى الله عليه وسلم (وفي) معنى اللام وحق بمعنى الذات وجل
بمعنى تفرده عما لا يليق به وعز بمعنى انصف بما يليق به (والنبي) لغة المخبر واصطلاحاً
الإنسان ذكر حر أوحى إليه بشرع يعمل به وإن لم يؤمر بتبليغه (والرسول) لغة المبعوث
من مكان إلى مكان آخر واصطلاحاً إنسان ذكر حر أوحى إليه بشرع يعمل به وأمر
بتبليغه (واقصر) المصنف عليه نظراً إلى أن جميع ما يأتي من الأحكام خاص به
يعني أنه يجب شرعاً على كل مكلف معرفة ما يجب لذاته تعالى وما يمتنع وما يجوز وما
يجب لذات رساله وما يمتنع وما يجوز (والدعوة) هي الاعتقاد الجازم المطابق للواقع
عن دليل فن شك في شيء من العقائد أو توهم أو ظن أو اعتقاد اعتقاد اجاز ما غير مطابق
للواقع كجزم النصراني بالتثليث فهم وكافران اتفاقاً وأما من اعتقدها اعتقاداً مطابقاً
للواقع بلا دليل وهو المفلد فني إيمانه خلاف والصحيح أنه مؤمن عاص إن كان فيه

أهلية للنظر في الدليل ولم ينظروا الا فؤ من غير عاين (و الدليل) قيمان اجمالى
 ونفصلي (والاول) هو المعجوز عن تقريره ورد شبهه (والثاني) هو المقدور على
 تقريره ورد شبهه والواجب على المكلف معرفة العقائد بالدليل الاجمالى وأما
 معرفتها بالدليل التفصيلي ففرض كفاية يسقط بشخص عارف لها بما ذكر في كل
 مسافة قصر

قال المصنف فليجب لمولانا جل وعز عشر و صفة

أما عبر عن التبعية لان الواجب في حقه تعالى وان كان لانه لانه لانه لكن بمضه لم
 يقيم لنا دليل عليه بخصوصه فوجب علينا معرفته اجمالا وهو كل الكالات وبمضه
 قام لنا دليل عليه بخصوصه فوجب علينا معرفته تفصيلا وهو العشرون صفة الآتية
 (والمراد) بالصفة ما ليس ذاتا فيشمل النفسية والسلبية والماعاني والمعنوية

وهي الوجود

قال المصنف

الوجود صفة ثبوتية لا تحقق لها في الخارج ولا ارتباط لها بغير الذات نخرج بقولنا
 ثبوتية صفات السلوب وقولنا لا تحقق لها في الخارج صفات الماعاني وقولنا ولا
 ارتباط لها بغير الذات الصفات المعنوية فانها مرتبطة بصفات الماعاني أى لازمة لها
 قال المصنف وألقدم والبقاء ومخالفته تعالى للحوادث وقيامه تعالى
 بنفسه أى لا يفتقر الى محل ولا مخصص

(القدم هو عدم أولية الذات والصفات) (والبقاء) هو عدم آخرية الذات والصفات
 (ومخالفته تعالى للحوادث) هي عدم مماثلته لها في شيء لا في ذات ولا في صفة من
 الصفات ولا في فعل من الافعال (وأأنواع) المائة عشرة ستاتي للمصنف في ضد هذه
 الصفة (وقيامه تعالى بنفسه) هو عدم افتقاره الى محل أى ذات يقوم بها ولا الى
 مخصص اي موجد يوجد فبعدم افتقاره تعالى الى محل لزم انه جل وعز ذات لا صفة
 وبعدم افتقاره تعالى الى مخصص لزم ان ذاته تعالى ليست كسائر الذات المتفجرة
 الى المخصص فانذا القيام بالنفس هو عبارة عن النفي المطلق وذلك لا يمكن ان يكون
 الا لمولانا جل وعز (يا ايها الناس أتم الفقراء الى الله والله هو الغني الحميد)

قال المصنف والوحداية أى لا تانى له في ذاته ولا في صفاته ولا في أفعاله

الوحداية هي عدم التعدد في الذات والصفات والافعال فوحدة الذات تستلزم
نفي أمرين عنها * أحدهما الكم المتصل في الذات وهو تركيب الذات من أجزاء
* وثانيهما الكم المنفصل في الذات وهو وجود نظير لها (ووحدة الصفات
تستلزم نفي أمرين أيضا * أحدهما الكم المتصل في الصفات وهو تعدد صفتين له
تعالى من جنس واحد كقدرتين وعلمين وهكذا * وثانيهما الكم المنفصل في
الصفات وهو وجود صفة لتغيره تشبه صفته تعالى (ووحدة الافعال) تستلزم نفي
الكم المنفصل فيها وهو ان يكون لتغيره تعالى فعل من الافعال * وأما الكم المتصل
في الافعال وهو تعدد أفعاله تعالى فثابت لا يصح نفيه لان كل العوالم أفعاله وهي
لا نحصى كثرة وعددا ولا تقف عند حد (وما يعلم جنود ربك الا هو)

قال المصنف فهذه ست صفات * الاولى نفسية وهي الوجود والخسمة بعدها سلبية
الصفة النفسية هي ما لا تحقق الذات خارجا وبدونها كالنحو للجرم فان الجرم
لا يتحقق في الخارج بدونه بخلاف الصفات غير النفسية كالقدرة مثلا فان الجرم لا
يتوقف تحققه في الخارج عليها (ومنى) كونه الخمسة التي بعدها سلبية ان كل واحدة
منها سلبت أمرا لا يليق بولائها جل وعز كما علم ذلك من تعارضها السابقة لأنها
مسلوبة ومتنفية عنه تعالى والالزام ان يثبت له أضدادها وهي مستحيلة عليه تعالى

قال المصنف ثم يجب له تعالى سبع صفات تسمى صفات المعاني

اعلم أن الصفة ان كانت وجودية سميت في اصطلاح المتكلمين صفة معني وان لم
تكن وجودية فان كانت نبوتية لازمة لصفة أخرى سميت صفة منبوبة أو غير لازمة
لصفة أخرى سميت صفة نفسية وان كانت غير نبوتية سميت صفة سلبية

قال المصنف وهي القدرة والارادة المتعلقةتان بجميع الممكنات

القدرة صفة وجودية قديمة قائما بذاته تعالى يتأثر بها إيجاد كل ممكن واعداده

(والارادة) صفة وجودية قديمة قائمة بذاته تعالى تخصص الممكن ببعض ما يجوز عليه من الممكنات المتقابلات المجموعة في قول بعضهم

الممكنات المتقابلات * وجودنا والعدم الصفات

أزمنة أمكنة جهات * كذا المقادير يروى الثقات

ويعلقان بالممكنات لا بالواجبات ولا بالمستحيلات لان وظيفة القدرة التاثير ووظيفة الارادة تخصيص ما تؤثر في القدرة والذي يقبل التاثير هو الممكن لان التاثير في الواجب اما بايجاده وهو محال للزوم تحصيل الحاصل واما باعدامه وهو محال ايضا للزوم قلب حقيقته وفي المستحيل الذي هو نفى صرف وعدم محض اما بايجاده وهو محال للزوم قلب حقيقته واما باعدامه وهو محال ايضا للزوم تحصيل الحاصل (وللقدرة) تعلقان (احدهما) صلوحى قديم وهو صلاحيتها في الازل لايجاد كل ممكن فبالايزال (ثانيهما) تنجزى حادث وهو ايجادها للممكن بعد عدمه السابق (١) واللاحق واعداءه اله بعد وجوده وما عدا ذلك فتعلق قبضة وهو ثلاثة (احدها) كون الممكن فمالايزال قبل وجوده في قبضة القدرة بمعنى ان الله تعالى ان شاء ابقاءه على عدمه وان شاء اوجدها (ثانيها) كونه فمالايزال بعد وجوده في قبضة القدرة بمعنى ان الله ان شاء اعدامه وان شاء ابقاءه (ثالثها) كونه في حالة عدمه في قبضة القدرة بمعنى ان الله ان شاء ابقاءه على عدمه وان شاء اوجدها (وللارادة) تعلقان (احدهما) صلوحى قديم وهو صلاحيتها في الازل لتخصيص الممكن باى امر من الامور المتفابلة المتقدمة (وثانيهما) تنجزى قديم وهو تخصيصها في الازل للممكن ببعض ما يجوز عليه (واما) تخصيصها للممكن عند ايجاده او اعدامه فليس تعلقا مستقلا بل هو اظهار للتعليق بالتنجزى القديم (والتخصيص) ترجيح احد طرفي الممكن من وجود او عدم او طول او قصر او غيرهما مما تقدم بالوقوع بدلا عن مقابله

(١) قوله السابق اى على اليجاد وقوله اللاحق اى الذى ياتى بعده اليجاد للبعث اهـ

قال المصنف والعلم المتعلق بجميع الواجبات والواجبات والمستحيلات

العلم صفة وجودية قديمة قائمة بذاته تعالى تتعلق بالواجبات والواجبات والمستحيلات تعلق احاطة وانكشاف فالواجبات كذاته تعالى وصفاته والواجبات كذوات المخلوقات وصفاتها وافعالها والمستحيلات كالشريك والولد (وليس له) الان تعلق تنجيزي قديم وهو تعلقه بجميع الامور في الازل على وجه الاحاطة والانكشاف

قال المصنف والحياة وهي لا تتعلق بشئ.

الحياة صفة وجودية قديمة قائمة بذاته تعالى تصحح لمن قامت به ان يصنف بالقدرة وغيرها من الصفات ومعنى كونها لا تتعلق بشئ انها لا تقتضي اى لاستلزام امرا زائدا على قيامها بمحملها (واما) الصفة المتعلقة فهي التى تقتضى اى تستلزم امرا زائدا على قيامها بمحملها فالعلم مثلا قائم بمحله ويقتضى اى يستلزم امر يعلم به (واعلم) ان التعلق حتمية في التنجيزى وهو التعلق بالفعل واما اطلاق التعلق على صلاحية الصفة في الازل لشئ او على كون الشئ في القبضة فهو مجاز (تنبيه) التعريف المذكور للحياة القديمة فان تركت منه لفظ قديمة كان تعريفا للحياة الحادثة ايضا وهي ليست نفس الروح ولا ملزومة لها عقلا بل يجتمعان عادة ويصح افتراقهما فقد خلق الله تعالى الحياة في كثير من الجمادات معجزة من غير نبوت ارواح لها كتسليم الشجر على المصطفى وتسبيح الحصى في كفّه صلى الله عليه وسلم

قال المصنف والسمع والبصر المتعلقان بجميع الموجودات

السمع صفة وجودية قديمة قائمة بذاته تعالى تنكشف بها الموجودات وكذا يقال في البصر (ولهما) ثلاث تعلقات (احدها) صلوحى قديم وهو صلاحيتهما للتعلق بالموجودات الجائز قبل وجوده (وثانيها) تنجيزى حادث وهو تعلقهما بالموجود المذكور بعد وجوده (وثالثها) تنجيزى قديم وهو تعلقهما ازل بذاته تعالى وصفاته فينكشف له تعالى بسمعه وبصره ذاته وصفاته حتى سمعه وبصره (تنبيه)

الانكشاف بالسمع غير الانكشاف بالبصر والانكشاف بهما غير الانكشاف
 بالعلم ولكل حقيقة يفوض امرها الى الله تعالى وليس الامر على ما نهده من ان
 البصر يفيد بالمشاهدة وضوحا فوق العلم بل جميع صفاته تعالى تامة كاملة يستحيل
 عليها الخفاء والزيادة والنقص

قال المصنف والكلام الذي ليس بحرف ولا صوت ويتعلق
 بما يتعلق به العلم من المتعلقات

الكلام صفة وجودية قديمة قائمة بذاته تعالى دالة على جميع معلوماته التي لانهاية
 لها منزهة عن الحرفية والصوتية والتقدم والتأخر والالحق والاعراب والصحة
 والاعلال وغير ذلك (وهي) صفة واحدة لكنها تنوع باعتبار دلالتها الى امر
 ونهي ووعيد وعيد وغير ذلك ولها ثلاث تملقات احدها صلوحى قديم وهو دلالتها
 على الامر والنهي قبل وجود المكلفين ثانيها تنجزى حادث وهو دلالتها على
 ما ذكر بعد وجودهم ثالثها تنجزى قديم وهو دلالتها على الواجبات والمستحيلات
 والجنائز التي سيوجد منها وما لا يوجد بالنظر الى هذا التعلق الثالث قال
 المصنف ويتعلق بما يتعلق به العلم من المتعلقات واعلم ان الكلام كما يطلق على
 الصفة المتقدمة يطلق على الالفاظ التي نفروها ونعبد بتلاوتها وهي تدل على
 ما تدل عليه الصفة القديمة

قال المصنف ثم سبع صفات تسمى صفات معنوية وهي ملازمة لل سبع
 الاولى وهي كونه تعالى قادرا ومريدا وعالما وحيا وسميعا وبصيرا ومتكلما

للكون قادر اصفة ثبوتية قديمة قائمة بذاته تعالى لازمة للتدبر والكون مريدا اصفة
 ثبوتية قديمة قائمة بذاته تعالى لازمة للارادة وهكذا ومنسوبة للمعنى
 الذي هو مفرد المعاني للقاعدة وهي انه اذا اريد النسبة لجمع نسب الى مفردة وانما
 سميت معنوية لان الانصاف بها لازم للانصاف بال سبع الاولى فان انصاف الذات
 بالكون عالما مثلا لا يصح الا اذا قام بها العلم لما علمت ان صفات المعاني ملزومة

والصفات المعنوية لازمة ولهذا نسبت هذه الى تلك فقبل صفات معنوية (واعلم)
أن التعلق انما هو لصفات المعاني (ماعداء الحياة) لا للصفة النفسية ولا للصفات
السلبية ولا للصفات المعنوية

قال المصنف ومما يستحيل في حقه تعالى عشرون صفة وهي أضداد العشرين الاولى
وهي العدم والحدوث وطروالعدم والمائلة للحوادث بان يكون جرماً أى تاخذ
ذاته العلية قدر من الفراغ أو يكون عرضاً يقوم بالجرم أو يكون في جهة للجرم أوله
هوجبة أو يتتيد بمكان أو زمان أو تنصف ذاته العلية بالحوادث أو تنصف
بالصغر أو الكبير أو تنصف بالاعراض في الافعال والاحكام

قد سبق ان كالات الله لانهاية لها فكذلك أضدادها لكن ما لم يقم عليه دليل عقلي
ولا نقلي لم نكلف بمعرفته ولا بمعرفة أضداده تفصيلاً بل اجمالاً بان نعتقد ان له
تعالى كالات لا تنهاى وانه يستحيل اضدادها وما قام عليه دليل عقلي او نقلي من
الكالات وهو العشرون صفة كلنا بمعرفته وبمعرفة ضده تفصيلاً ولذا عبر المصنف
عن التبعية (والمراد) بالضد هنا كل منافي سواء كان وجودياً أو عدمياً فكانه قال
يستحيل في حقه تعالى كل ما ينا في صفة من الصفات المتقدمة (فنا في) الوجود العدم
وهو الانتفاء (ومنا في) القدم الحدوث وهو الوجود بشئ عدم (ومنا في) البقاء طرو
العدم وهو حصوله بشئ ان لم يكن (ومنا في) المخالفة للحوادث المائلة لها أى المشابهة
(وانواع) المائلة للحوادث المستحيلة عليه تعالى عشرة (أحدها) أن يكون جرم
(والجرم) هو ما أخذ قدر من الفراغ فتفسير المصنف له بالاخذ قدر من الفراغ تفسير
باللازم (ثانيها) أن يكون عرضاً (وهو) ما قام بتفسير المصنف له بالقيام بالحلل
تفسير باللازم (ثالثها) أن يكون في جهة للجرم بان يكون المولى تبارك وتعالى عن يمين
الجرم كالعرش أو شماله أو فوقه أو تحته أو امامه أو خلفه (رابعها) أن يكون له تعالى
جهة بان يكون له يمين أو شمال أو فوق أو تحت أو امام أو خلف لان الجهات

الست من عوارض الجرم * خامسها أن يتقيد بمكان بان يحل فيه على الدوام وكذا يستحيل عليه تعالى الحلول في المكان لا على الدوام بان يكون فوق العرش أو في السماء وأما قوله تعالى (وهو الذي في السماء اله وفي الأرض اله) فالجار والمجورور فيه متعلق باله بمعنى المعبود والسماء والأرض محلان للعبادة لا للمعبود (والمكان) هو الفراغ الذي يحل فيه الجرم * سادسها أن يتقيد بزمان بان يكون وجوده تعالى مقارنا لزمان من ليل أو نهار (وإنما) كان تقيدته تعالى بالمكان أو الزمان مستحيلا لانهما حادثان فلا يتقيد بهما إلا ما كان حادثا والمولى قديم فكيف يتقيد بالحادث * سابعها أن يتصف ذاته العلية بالحوادث كقدرة حادثة * ثامنها أن يتصف بالصغر أى قلة الاجزاء كالآدمي القصير لانه ليس جرما * تاسعها أن يتصف بالكبر أى كثرة الاجزاء كالآدمي الطويل لعدم كونه جرما (وأما) الكبير بمعنى العظيم فليس بمستحيل ومنه قوله تعالى الكبير المتعال * عاشرها أن يتصف بالاغراض في الافعال كخلق عباده ليعبدوه وأما قوله تعالى (وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) فاللام فيه للعاقبة والمعنى وما ترتب على خلقهم مصلحة عائدة عليهم الا عبادتهم (والاحكام) كإيجاب الصلاة مثلا على عباده لحصول الدرجات لهم في الجنة (والاغراض) جمع غرض وهو المصلحة الباعثة على فعل أو حكم فان ترتبت على الفعل أو الحكم حكمة ولا تخلو آفة له تعالى وأحكامه عنهم وان كنا لا نطلع عليها ومثلوا ذلك بما لو غرس الانسان شجرة لثمرها فثمرها غرض باعث على الفرس وظلها بعد ذلك حكمة أى مصلحة مترتبة على الفعل من غير أن تكون باعثة عليه فحكم الله تعالى بالنسبة لافعاله وأحكامه كالظن بالنسبة للفرس

قال المصنف وكذا يستحيل عليه تعالى أن لا يكون قائما بنفسه بان يكون صفة يقوم بمحل أو يحتاج الى مخصص

هذا متنا في القيام بالنفس والبالا لتصوير النفي فليس المولى جل وعز صفة حتى يحتاج الى محل أى ذات يقوم بها وليس جل وعز حادثا حتى يحتاج الى مخصص أى موجود

قال المصنف وكذا يستحيل عليه تعالى ان لا يكون واحدا بان يكون مركبا في ذاته او يكون له مماثل في ذاته او في صفاته او يكون معه في الوجود مؤثر في فعل من الافعال

هذا منافي للوحدانية والباء لتصوير النفي فليس المولى جل وعز مركبا في ذاته او في صفاته اوله مماثل فيهما وليس مما جل شأنه في الوجود مؤثر في فعل من الافعال وما ينسب منها لغيره جل وعز فانما هو بطريق الكسب وهو تعلق قدرة المبد بالمدور فاذا اراد المبد فعلا من الافعال خلق الله فيه قدرة (١) وخلق ذلك الفعل المراد قارادة العبد بسبب في ايجاد الله القدرة والفعل معا

قال المصنف وكذا يستحيل عليه تعالى العجز عن ممكن ما وابداء شيء من العالم مع كراهته لوجوده اى عدم ارادته له تعالى او مع الذهول او الغفلة او بالتعليل او بالطبع وكذا يستحيل عليه تعالى الجهل وما في معناه عم لوم ما والموت والصمم والعمى والبكم

هذا شروع في بيان منافيات صفات المداني (فنا في) القدرة العجز عن اى ممكن وهو صفة وجودية قائمة بالعاجز لا يتاني معها ايجاد ولا اعدام (ومنافي) الارادة ايجاد شيء من العالم واعدامه (اما) مع كراهته العقلية وهي عدم ارادته لذلك الابداء او الاعدام وهذا ينفي عموم تعلق الارادة وهو محال اذ لا يقع في ملكه الا ما يريد بخلاف الكراهة الشرعية وهي طلب ترك الشيء طمعا غير جازم فانها لا تنفي ذلك العموم لان المكروه كراهة شرعية بل والمحرم مراد ان له تعالى (٢) اذ لا ملازمة بين الارادة والا امر فقد يريد الله تعالى الشيء ويأمر به كإيمان الانبياء وسائر المؤمنين وقد لا يريد ولا يأمر به كالكفر في حق من ذكر وقد لا يريد الشيء ويأمر به كإيمان من سبق في علمه تعالى انه لا يؤمن كإيمان جاهل وفرعون وعمرود وغيرهم وقد

(١) قوله قدرة هي العرض المقارن للفعل اه

(٢) قوله اذ لا ملازمة الخ اى لان الامر من اقسام الكلام النفسى وهو مبين للارادة فيكون الامر مبينا لها ايضا اه

يريد الشيء ولا يامر به كالكفر في حق من ذكر (واما) مع ذهوله او غفلته عن ذلك الایجاد والاعدام (والذهول) هو عدم العلم بالشيء مع تقدم العلم به (والغفلة) هي عدم العلم بالشيء مطلقا وهما يتفان عموم تعلق الارادة ايضا بتقدم (واما) التلميل او بالطع (والاول) هو تأثير شي في شي آخر بلا توقف على وجود شرط او انتفاء مانع كتأثير حركة الاصبع في حركة الخاتم (والثاني) هو تأثير شي في شي آخر بطبعه وحقيقته مع التوقف على وجود شرط وانتفاء مانع كتأثير النار في الاحراق عند وجود الشرط وهو الماسة وانتفاء المانع وهو البلولة (وهما) يتفان ذات الارادة بالنظر للواقع لان الفاعل هما مجريهما في جميع العالم لا في بعضه دون بعض كما فرضه المصنف والا كما منافين عموم تعلق الارادة (ومنافي) العلم الجهل ومافي معناه سواء كان الجهل بسيطا او مركبا والاول هو عدم العلم بالشيء والثاني هو اعتقاد الشيء على خلاف ما هو عليه وانما سمي مركبا لاستلزامه لجهلين الاول جهل الشخص بحقيقة الشيء والثاني جهله بحال نفسه لانه يجهل انه جاهل (والمراد) بمافي معناه الظن وهو ادراك الطرف الراجح والوهم وهو ادراك الطرف المرجوح والشك وهو ادراك كل من الطرفين على حد سواء (ومنافي) الحياة الموت وهو امر وجودي بضاد الحياة (ومنافي) السمع الصمم وهو امر وجودي بضاد السمع (ومنافي) البصر العمى وهو امر وجودي بضاد البصر (ومنافي) الكلام البكم وهو امر وجودي بضاد الكلام

قال المصنف واضداد الصفات المنوية واضحة من هذه

مراده بالضد مطلق المنافي كما تقدم وانما كانت منافيات هذه واضحة من منافيات تلك لانك اذا علمت ان منافي القدرة المعجز تعلم ان منافي كونه قادرا كونه عاجزا وانما علمت ان منافي الارادة الكراهة تعلم ان منافي كونه مريدا كونه كارهيا وهكذا

قال المصنف واما الجائز في حقه تعالى فعمل كل ممكن او تركه

هذا هو القسم الثالث مما يجب على المكلف معرفته في حق مولانا جل وعز يعني ان

الجائز العقلي بالنسبة لذاته تعالى هو فضل كل ممكن أي إيجاده أو اعدامه (أو تركه) أي ترك الممكن بمعنى إبقائه على حاله من وجود أو عدم فالجواز ليس راجعاً للصفات القائمة بذاته تعالى لاستحالة اتصافه بصفة جائزة وإنما هو راجع لصدور الممكن عن قدرته تعالى وذلك كالخلق والرزق والنفي والفقر وبعث الأنبياء ورؤيته تعالى وهي تقع للمؤمنين في الدار الآخرة لا للكفار اتفاقاً ولا للمنافقين على الصحيح وأما في دار الدنيا فلم تقع إلا للنبينا محمد صلى الله عليه وسلم ليلة الاسراء لكن هذا إنما هو في اليقظة وأما في المنام فذهبت طائفة إلى الجواز وأخرى إلى المنع لأن ما يرى في المنام خيال ومثال وهما محالان عليه تعالى ﴿ تنبيه ﴾ الممكن هو الجواز وقد تقدم تعريفه أول الكتاب والمراد منه هنا ذاته بقطع النظر عن وصفها بالامكان والالزام الدور المنفصل للتعريف فإن جريئاً على أنه ضابط فلا فساد

قال المصنف أما برهان وجوده تعالى فحدوث العالم لأنه لو لم يكن له محدث بل حدث بنفسه لزم أن يكون أحد الأمرين المتساويين مساوياً لصاحبه راجحاً عليه بلا سبب وهو محال ودليل حدوث العالم ملازمته للاعراض الحادثة من حركة وسكون وغيرها وملازم الحوادث حادث ودليل حدوث الأعراض مشاهدة تغيرها من عدم إلى وجود ومن وجود إلى عدم

البرهان هو الدليل والدليل إما عقلي وهو ما كان من كتاب أو سنة أو إجماع وإما عقلي وهو ما لم يكن كذلك ثم إذا تركب من مقدمتين ليس فيهما تعليق أحد الطرفين على الآخر سمي حملياً وتسمى الأولى منه ما صغرى والثانية كبرى وإن كان في الأولى منها ذلك التعليق سمي شرطياً انظروا إلى اشتغالها على أداء الشرط واستثنائياً انظروا إلى اشتغال الثانية على أداء الاستثناء وتسمى الأولى كبرى والثانية صغرى (وتقرير) الدليل على وجوده تعالى بالطريق الأول أن تقول العالم حادث وكل حادث لابد له من محدث فالعالم لابد له من محدث وهذا المحدث لا جائز أن يكون

ممكناً لان الممكن فاقد الوجود لذاته وفاقد الشيء لا يمكنه أن يعطيه لغيره ولا جاز أن يكون مستحيلاً لانه معدوم والمعدوم لا يوجد غيره فتمين ان يكون واجب الوجود وهو الله جل شانه (وأشار المصنف) الى دليل الصغرى بقوله ودليل حدوث العالم الخ والى دليل الكبرى بقوله لانه لو لم يكن له محدث الخ وقدم دليل الكبرى لقلة الكلام عليه لانه لا يحتاج الا الى دليل واحد بخلاف الصغرى فانها تحتاج الى دليلين لانها في قوة دعوتين (الاولى) حدوث الاجرام وقد استدل عليها بقوله (ودليل حدوث العالم) اى الاجرام (ملازمته للاعراض الحادثة من حركة وسكون وغيرهما) كيباض وسواد (وملازم الحادث حادث) لان ملازم الشيء لا يصح أن يسبقه والا انتفت الملازمة (والثانية) حدوث الاعراض وقد استدل عليها بقوله (ودليل حدوث الاعراض مشاهدة تغيرها من عدم الى وجود ومن وجود الى عدم) فاذا كان الجرم ساكناً ثم تحرك فقد تغيرت حركاته من عدم الى وجود وتغيرت سكناته من وجود الى عدم واذا كان متحركاً ثم سكن فبالعكس ومعلوم أن القديم لا يتغير (وتقرير) الدليل على وجوده تعالى بالطريق الثاني أن تقول لو لم يكن للعالم (هو ما سوى الله) محدث بل حدث بنفسه اى بذاته لزم أن يكون احد الامرين المتساويين مساوياً لصاحبه راجحاً عليه بلا سبب لكن كون أحد الامرين المتساويين مساوياً لصاحبه راجحاً عليه بلا سبب محال (١) واذا استحال هذا اللازم (٢) فاللزوم (٣) مثله فيصدق نقيضه وهو ان العالم له محدث (تنبيه) المراد بالامرئين المتساويين الوجود والعدم وباحدهما الوجود وبصاحبه العدم

قال المصنف واما برهان وجوب القدم له تعالى فلانه لو لم يكن قديماً لكان حادثاً فيفتقر الى محدث فيلزم الدور أو التسلسل

(١) لما فيه من اجتماع الضدين وهما الرجحان والمساواة (٢) هو ما ذكرناه بقولنا لزم ان يكون الخ (٣) هو عدم وجود المحدث للعالم بل حدث بنفسه اهـ

تقرير الدليل هكذا لو لم يكن قديما لكان حادثا لكنه ليس بمحدث اذ لو كان حادثا
لافتقر الى محدث لكن افتقاره الى محدث محال اذ لو افتقر الى محدث لزم الدور
او التسلسل لكن لزومه محال فادى اليه وهو افتقاره تعالى الى محدث محال
فادى اليه وهو كونه تعالى حادثا محال فما ادى اليه وهو كونه تعالى ليس بقديم
محال فثبت نقيضه وهو القدم (والدور) هو توقف الشيء على ما توقف عليه
(والدليل) على استحالة انه يلزم عليه تقدم الشيء على نفسه وناخره عنها
(والتسلسل) هو توقف الشيء على شيء متوقف على شيء آخر الى ما لانهاية له في
الزمن الماضي (والدليل) على استحالة انه يلزم عليه وجود حوادث لا اول لها
وذلك تناف لان كل حادث لا بد له من اول وذلك مناف للاول لها

قال المصنف واما برهان وجوب البقاء له تعالى فلا نه لو امكن ان يلحقه العدم لا تنفي
عنه القدم لكون وجوده حينئذ جائزا لا واجبا والجائز لا يكون وجوده الا
حادثا كيف وقد سبق قريبا وجوب قدمه تعالى وبقائه

تقرير الدليل هكذا لو لم يجب له البقاء لا يمكن ان يلحقه العدم لكن امكان لحوق
العدم له تعالى محال اذ لو امكن ان يلحقه العدم لا تنفي عنه القدم لكن انتفاء القدم
عنه تعالى محال فثبت له القدم وهو المطلوب (تنبيه) كيف في كلامه اسم استفهام
على وجه التعجب والاول للحال اي كيف يصح ذلك الانتفاء والحال انه قد سبق
قريبا الخ

قال المصنف واما برهان وجوب مخالفة تعالى للحوادث فلا نه لو مائل شيئا منها
لكان حادثا مثله وذلك محال لما عرفت قبل من وجوب قدمه تعالى وبقائه

تقرير الدليل هكذا لو لم يكن مخالفا للحوادث لكان مماثلها لكن كونه مماثلا لها
محال اذ لو مائل شيئا منها لكان حادثا مثلا لكان كونه حادثا محال لثبوت قدمه سابقا
قال المصنف واما برهان وجوب قيامه تعالى بنفسه فلا نه تعالى لو احتاج الى محل

لكان صفة والصفة لا تنصف بصفات المعاني ولا المعنوية ومولا ناجل وعز مجب
اتصافه بهما وليس بصفة ولو احتاج الى مخصص لكن حادثا كيف وقد قام
البرهان على وجوب قدمه تعالى وبقائه

قد علم مما تقدم ان المصنف فرقياه تعالى بنفسه بشيئين الاول عدم افتقاره تعالى
الى محل والثاني عدم افتقاره تعالى الى مخصص ولذا أفرد كلا بدليل (وتقرير)
الدليل الاول هكذا لو لم يكن قائما بنفسه اى مستغنيا عن المحل لا احتاج الى محل
يقوم به لكن احتياجه الى محل محال اذ لو احتاج الى محل كان صفة لكن
كونه تعالى صفة محال لان الصفة لا تنصف بصفات المعاني ولا المعنوية بخلاف
النفسية كالوجود والسلبيه كالقدم فان الصفة كالقدرة تنصف بهما (وتقرير)
الدليل الثانى هكذا لو لم يكن قائما بنفسه اى مستغنيا عن المخصص لا احتاج الى
مخصص لكن احتياجه الى مخصص محال اذ لو احتاج الى مخصص لكن
حادثا لكن كونه تعالى حادثا محال

قال المصنف واما برهان وجوب الوحدة اية له تعالى فلانه لو لم يكن واحدا لزم
ان لا يوجد شيء من العالم للزوم عجزه حينئذ

تقرر الدليل هكذا لو لم يكن واحدا لزم ان لا يوجد شيء من العالم لكن عدم
وجود شيء من العالم باطل بالمشاهدة فبطل ما أدى اليه وهو عدم كونه واحدا
فثبت كونه واحدا وهو المطلوب (واعلم) ان هذا التقرير على سبيل الاجمال لعدم
التعرض فيه لنفى الكم الخمسة وبيان الدليل على تقي كل بخصوصه ان تقول
(الدليل) على عدم تركيب الذات من اجزاء انها لو تركبت من اجزاء لزم ان تكون
الذات محتاجة الى اجزائها والاحتياج اماراة احدث واحدث عليه تعالى
محال (والدليل) على نفي النظر انه تعالى لو كان له نظير لا يمكن الخلاف فان العقل
يصدق بمحصل الخلاف بين كل اثنين مهما تكامل بينهما سبب الاتفاق والخلاف
يؤدي الى اجتماع الشيء * والاخص من تقيضه لوقته مرادها في إيجاد شيء
واعدامه فى آن واحدا وعجز

احدهما لو نفذ مراد واحد دون الآخر وكل من اجتماع الشيء والاخص من
 نقيضه او عجز الاله محال فما أدى ذلك وهو وجود النظر محال
 (والدليل) على نفى تعدد صفتين له تعالى من جنس واحد انه تعالى لو كان له صفتان
 من جنس واحد كقدرتين او علمين فلا يخلو اما أن يقع التصرف بهما معا او بواحدة
 دون الاخرى (فان كان الاول) فاما أن تكون كل واحدة كافية في تادية ما يتأدى
 بهما معا فيكون التصرف بهما معا عبثا والعبث على الله محال (واما) أن لا تكون كل
 واحدة منهما كافية في ذلك وحينئذ يلزم أن تكون صفة الله قاصرة وهذا نقص
 والنقص عليه تعالى محال (وان كان الثاني) وهو وقوع التصرف بواحدة دون
 الاخرى لزم تعطيل الصفة التي لم يتصرف بها وتعطيل صفة الاله محال (تنبيه) ما
 ثبت للصفات التي بها التصرف ثبت لغيرها اذ لا فرق بين صفة وأخرى (والدليل)
 على نفى اتصاف غيره بصفة تشبه صفته تعالى انه لو كان لغيره تعالى صفة كصفته
 لزم قيامها بنفسها قبل وجوده ووصوفها بالحادث وهو محال (والدليل) على نفى أن
 يكون لغيره تعالى فعل انه لو كان لغيره فعل من الافعال لما علمت قدرته تعالى به
 فتكون قاصرة على التعلق بهذا الفعل والنقص نقص والنقص عليه تعالى محال

قال المصنف وأما برهان وجوب اتصافه تعالى بالقدرة والارادة والعلم والحياة
 فلا نعلموا انتفى شيء منها لما وجد شيء من الحوادث

تقرير الدليل هكذا لو انتفى شيء من هذه الصفات لما وجد شيء من الحوادث
 لكن عدم وجود شيء من الحوادث محال فما أدى اليه وهو انتفاء شيء منها
 محال واذا استحال انتفاء شيء منها ثبت وجودها وهو المطلوب

وانما جمع المصنف في دليل واحد لا اتحاد اللازم على نفيها وهو عدم وجود شيء من
 الحوادث (ووجه) اللزوم في القدرة انها اذا انتفت ثبت ضدّها وهو المعجز وممه
 لا بوجود شيء (ووجه) اللزوم في الارادة انها اذا انتفت ثبت ضدّها وهو الكراهة

بمعنى عدم الارادة واذا ثبت ضدها انتفت القدرة لان تعلقها فرع عن تعلق الارادة وانتفاء الارادة يؤدي الى انتفاء تعلقها وانتفاء تعلقها يؤدي الى انتفاء تعلق القدرة وانتفاء تعلق القدرة يؤدي الى انتفاءها لان تعلقها من لوازمها وانتفاء اللازم يؤدي الى انتفاء الملزوم واذا انتفت القدرة ثبت ضدها وهو العجز ومعه لا يوجد شيء (ووجه) اللزوم في العلم انه اذا انتفى ثبت ضده وهو الجهل واذا ثبت ضده انتفت الارادة لان ارادة شيء موقوفة على العلم به واذا انتفت الارادة ثبت ضدها الخ ما تقدم (ووجه) اللزوم في الحياة انها اذا انتفت انتفت الثلاثة قبلها بل جميع الصفات لانها شرط فيها واذا انتفت الثلاثة المذكورة ثبت تضدادها ومنها العجز الخ ما تقدم

قال المصنف وأما برهان وجوب السمع له تعالى والبصر والكلام فالكتاب والسنة والاجماع وأيضا لو لم يتصف به لزم ان يتصف باضدادها وهي نقائص والنقص عليه تعالى محال

استدل المصنف على هذه الصفات الثلاث بالدليل النقلى والعقلى مقدما الاول منها على الثاني اشارة الى انه العمدة في اثباتها دون الثاني لضعفه لانه لا يلزم من كون الشيء نقصا في حق الحادث أن يكون نقصا في حق القديم ألا ترى العظمة والكبرياء (أما) النقلى فالكتاب وهو المنظف المنزل على سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم لا يعجز بسورة منه المتعبد بتلاوته وفيه وهو السميع البصير وكلم الله موسى تكليما (والسنة) وهي أقواله صلى الله عليه وسلم وأفعاله وتقديراته وفيها ان الله تسعة وتسعين اسما من أحصاها دخل الجنة ومنهم السميع البصير وفيها أيضا يقول الله أنا ثالث الشريكين ما لم يخن أحدهما صاحبه فإذا خانه خرجت من بينهما والاجماع وهو اتفاق مجتهدي أمة سيدنا محمد بعد وفاته صلى الله عليه وسلم على حكم من الاحكام وقد انعقد الاجماع على أنه تعالى سميع بصير متكلم (واما) العقلى فتقريره هكذا لو لم يتصف بهذه

الصفات لزم ان يتصف باضدادها لكن اتصافه باضدادها باطل فبطل ما أدى اليه وهو عدم اتصافه بها فثبت تقيضه وهو اتصافه تعالى بها وهو المطلوب

قال المصنف واما برهان كون فعل الممكنات او تركها جائزا في حقه تعالى فلا نه لوجوب عليه تعالى شي منها عقلا او استحالة عقلا لا تغلب الممكن واجبا او مستحيلا وذلك لا يعقل

تقرير الدليل هكذا لوجوب عليه تعالى شي من الممكنات عقلا كإثابة الطائع او استحالة عليه تعالى شي منها عقلا كترك إثابة الطائع لا تغلب الممكن واجبا او مستحيلا لكن انقلا به واجبا او مستحيلا باطل فبطل ما أدى اليه وهو وجوب شي منها او استحالة الله عليه تعالى فثبت جوازه وهو المطلوب وقوله وذلك لا يعقل أي لا يصدق العقل به وان تصوره لان العقل يتصور المحال اذا الحكم على الشيء فرع عن تصوره وانما يصدق العقل بذلك لانه يلزم عليه قلب الحقائق وهو مستحيل

قال المصنف واما الرسل عليهم الصلاة والسلام فيجب في حقهم الصدق والامانة وتبليغ ما امروا بتبليغه للخلق ويستحيل في حقهم عليهم الصلاة والسلام اضداد هذه الصفات وهي الكذب والخيانة بفعل شي ملهم واعنه نهى تحريم او كراهة وكما ان شي مما امروا بتبليغه للخلق ويجوز في حقهم عليهم الصلاة والسلام ما هو من الاعراض البشرية التي لا تؤدي الى نقص في مراتبهم العلمية كالمريض ونحوه

تقدم تعريف الرسول وحكمة التعبير به اول الكتاب اذا علمت ذلك فاعلم انه يجب في حق الرسل عليهم الصلاة والسلام (الصدق) وهو مطابقة الخبر للواقع والامانة وهي العصمة عن التلبس بمنهى عنه (والتبليغ) وهو ايصال ما امروا بتبليغه للخلق من الاحكام (وترك) المصنف القطاة وهي الذكاء والقدرة على اقامة الادلة والزم الخصوم (ويستحيل) في حقهم عليهم الصلاة والسلام اضداد هذه الصفات

(فضد) الصدق الكذب وهو عدم مطابقة الخبر للواقع (وضد) الامانة الحيانة بالتلبس بشيء مما هو اعنه نهى تحريم أو كراهة (وضد) التبليغ الكتان لشيء مما أمر أو بتبليغه للخلق من الاحكام (وضد) القطانة البلادة وهي عدم القدرة على اقامة الادلة والزام الخصوم (ويجوز) في حقهم عليهم الصلاة والسلام الاعراض البشرية (١) التي لا تؤدي الى نقص في مراتبهم العالية كالاكل والشرب والمشي في الاسواق والجماع في الحلال والامراض التي لا تنفر الخلق عن الاجتماع بهم والاخذ عنهم كالرمد والحصى ووجع الاضراس بخلاف المنفرة كالعمى والجنون والجذام فانها لا تقع بهم عليهم الصلاة والسلام

قال المصنف أما برهان وجوب صدقهم عليهم الصلاة والسلام فلانهم لو لم يصدقوا للزم الكذب في خبره تعالى لتصديقه تعالى لهم بالمعجزة النازلة منزلة قوله تعالى صدق عبدي في كل ما يبلغ عني

تقرير الدليل هكذا لو لم يصدقوا للزم الكذب في خبره تعالى لكن الكذب في خبره تعالى محال فادى اليه وهو عدم صدقهم محال فنثبت صدقهم وهو المطلوب وقوله لتصديقه تعالى لهم بالمعجزة الخ أي لاخبار الله تعالى عن صدقهم في اخبارهم بانهم رسل مبلغون عنه بالمعجزة النازلة الخ (والمعجزة) هي الامر الخارق للعادة المقرون بالتحدي (أي دعوى الرسالة) مع عدم القدرة على معارضته والانيان بمثله (واختلف) في دلالة المعجزة على صدقهم عليهم الصلاة والسلام في دعوى الرسالة ف قيل وضعية وقيل عقلية وقيل عادية (ووجه) القول بانها وضعية أنها منزلة منزلة التصريح بالقول الموضوع للدلالة على التصديق وهو قوله تعالى صدق عبدي في كل ما يبلغ عني (ووجه) القول بانها عقلية ان خلق الله تعالى لهذا الخارق على وفق

(١) قوله الاعراض البشرية أي المتعلقة بالبشر وهم بنو آدم اهـ

دعوى الرسول وتحديه بذلك يدل عقلا على انه تعالى أراد تصديقه (ووجه)
القول بانها عادية ان الله تعالى لم يجر عاداته من أول الدنيا الى الآن بتمكين الكاذب
من المعجزات واذا خيل بسحر ونحوه أظهر فضيحتة عن قرب ذلك

قال المصنف وأما برهان وجوب الامانة لهم عليهم الصلاة والسلام فلاهم
لو خانوا بفعل محرم أو مكروه لا تقلب المحرم أو المكروه طاعة في حقهم عليهم
الصلاة والسلام لان الله تعالى أمرنا بالاعتداء بهم في أقوالهم وأفعالهم ولا
يأمر الله تعالى بفعل محرم ولا مكروه

تقرير الدليل هكذا لو خانوا بفعل محرم أو مكروه لا تقلب المحرم أو المكروه طاعة
في حقهم عليهم الصلاة والسلام لكن انقلاب ما ذكر طاعة ما مورأ بها باطل فبطل
ما أدى اليه وهو الخيانة المذكورة فتثبت أنهم لا يخونون أصلا وهو المطلوب ودليل
لزوم انقلاب المحرم أو المكروه طاعة للخيانة بفعل ما ذكر هو ما ذكره المصنف
بقوله لان الله تعالى أمرنا بالاعتداء بهم الخ أي فيكون جميع ما يصدر عنهم ما مورأ به
من الله تعالى وكل ما أمر به لا يكون الا طاعة (ان الله لا يأمر بالفحشاء) (واتبعوه
لعلمكم تهتدون) (تنبيه) انما قيد بقوله في حقهم إشارة الى ان بعض أفعالهم وان كان
يطلق عليه اسم الاباحة نظر للفعل في نفسه وصدوره من عامة المؤمنين لكنه
لكمال معرفتهم بالله لا يقع منهم الا طاعة يثابون عليها (والمراد) بأقوالهم وأفعالهم
التي أمرنا الله بالاعتداء بهم فيها ما كانت غير جبيلة واما الجبيلة كالقيام والقعود
وكذلك ما كان خاصا بهم كسكاح ما زاد على الأربع فلا يلزمنا اتباعهم فيها وانما
يلزمنا اتباعهم فيما يلبثونه عن الله تعالى

قال المصنف وهذا بعينه هو برهان وجوب الثالث

مراده المماثلة في التقرير فقط لا المماثلة في ذات الدليل لان هذا الدليل مغاير للدليل
الذي قبله كما يعلم من تقرير ناله بقولنا لو خانوا بكتمان شيء مما أمروا بتبليغه للخلق

لا قلب الكتمان طاعة في حقهم عليهم انصلاة والسلام لكن انقلاب الكتمان طاعة باطل لانه محرم بالاجماع ملعون فاعله قال تعالى ان الذين يكتُمون ما أنزلنا من البينات والهدى من بعد ما يتناد للناس في الكتاب أولئك يلعنهم الله وyleنهم اللاعنون (والدليل) على وجوب انصافهم بالظن انهم لو لم يكونوا متصفين بها لكانوا بلاء عاجزين عن دفع الشبه عن الدين لكن كونهم بلاء باطل لانه لا يليق باله حكيم ان يرسل رسولا متصفا بالبلادة واذا بطل ذلك بطل ما أدى اليه وهو عدم انصافهم بالظن فثبت انصافهم بها وهو المطلوب

قال المصنف وأما دليل جواز الاعراض البشرية عليهم فشاهد وقوعها بهم أما لتعظيم اجورهم اولل تشريع اولل تسلي عن الدنيا اولل تنبيه لحسة قدرها عند الله تعالى وعدم رضاهم اذ رجاء لانبيائه واوليائه باعتبار احوالهم فيها عليهم الصلاة والسلام

تقرر الدليل هكذا الاعراض البشرية شوهة وقوعها بهم وكل ما كان كذلك كان جائزا لان الوقوع بديل على الجواز (والمراد) بالمشاهدة ما يشمل المشاهدة حكما كبلوغ ذلك الينا بالتواتر (ثم) ذكر انقوائد المنة على وقوع تلك الاعراض بهم عليهم الصلاة والسلام (بقوله اما لتعظيم اجورهم) اي ثوابهم كما في الامراض واذية الخلق لهم (اولل تشريع) اي تشريع الاحكام لنا لاجل ان نعلمها كما علمنا احكام السهو في الصلاة من سهوه صلى الله عليه وسلم فيها اولل تسلي عن الدنيا اي التصبر اي تصبر غيرهم عنها اذا فندها والمراد بلديا هنا الاموال وتوابعها كالجاه والفضل واللذة والراحة وفيما ياتي في قوله وعدم رضاهم اذ رجاء الخ ما بين السماء والارض اولل تنبيه لحسة قدرها عند الله تعالى اي تنبيه غيرهم على حقارة قدرها عند الله تعالى وذلك لانه اذا رآهم معرضين عنها تنبه وتيقظ لخطارتها عند الله تعالى والدنيا الحقيرة هي الشاغلة عن الله تعالى وعليها يحمل قوله صلى الله عليه وسلم الدنيا ملمونة ملعون ما فيها الا ذكر الله وما والاهاى من التسبيح والتحميد والتهليل وعلمنا او متعلمنا

(أما) الدنيا التي لم تشغل عنه تعالى فليست بحقيرة بل عظيمة وعليها يحمل قوله صلى الله عليه وسلم نعمت الدنيا مطية المؤمن بها يصل الى الخير وبها ينجو من الشر (وقوله) وعدم رضاه بالخ معطوف على مدخول اللام في قوله لخسة قدرها عطف مسبب على سبب فلخسة قدرها عنده تعالى لم يرضها دار جزاء لا نبياؤه وأوليائه اذ لو رضىها دار جزاء لجمعهم فيها لانهم اكثر الخلق عبادة وأشد هم طاعة لله وقوله باعتبار احوالهم المتخملق بكل من التسلى والتنبية

قال المصنف ويجمع معاني هذه العقائد كلها قول لا اله الا الله محمد رسول الله اذ معنى الألوهية استغناء الاله عن كل ما سواه واقتدار كل ما عداه اليه فغنى لا اله الا الله لامستغنى عن كل ما سواه ومقتدر اليه كل ما عداه الا الله تعالى

لما انتهى الكلام على ما يجب على المكلف معرفته شرع في بيان فضل الكلمة المشرفة بان معناها جامع لمعاني العقائد السامية (جمع عميدة) وهي ما يجب اعتقاده ولا شك انها معان فاضا فهم الى بعدها للبيان اي معاني هي هذه العقائد ولا بد من تقدير مضاف قبل القول أي معنى قول لا اله الا الله لان الجامع لما ذكر انما هو المعنى لا اللفظ قال القول بمعنى المقول وضافته لما بعده للبيان ايضا أي مقول هو لا اله الا الله (وحاصله) ان العقائد المذكورة تدرج تحت معنى لا اله الا الله وبين ذلك بتفسير الألوهية والاله المشتق منها هذا ما ذكره هنا (والمشهور) ان معنى الألوهية كون الاله معبودا بحق ويلزم منه استغناؤه عن كل ما سواه الخ ومعنى الاله المعبود بحق ويلزم منه أنه مستغن عن كل ما سواه الخ اذا علمت ذلك تعلم ان ما ذكره المصنف من التفسير تفسير باللازم لا بالمعنى المطابق الذي هو مشهور ولم يفسر به لان اندراج العقائد في المعنى الاتزامي أظهر منه في المعنى المطابق (واختلف) في خبر لا في الكلمة المشرفة هل يقدر من مادة الوجود أو من مادة الامكان والمختار الثاني (لا يقل) انها لا يستفاد منها حينئذ ثبوت الوجود له تعالى (لانا نقول) القصد منها نفي امكان غيره لا اثبات الوجود له تعالى لانه مسلم الثبوت (والمشهور) أن

الاستثناء فيها متصل لان المستثنى منه كلى يشمل المستثنى وغيره الا أنه يجب على المتكلم بها أن يلاحظ أن الذنى متوجه على ماعداه تعالى

قال المصنف أما استغناؤه جل وعز عن كل ما سواه فهو بوجه له تعالى الوجود والقدم والبقاء والمخالفة للحوادث والقيام بالنفس والتزهد عن النقائص ويدخل في ذلك وجوب السمع له تعالى والبصر والكلام اذ لو لم يجب له هذه الصفات لكان محتاجا الى المحدث أو المحل او من يدفع عنه النقائص

لما ذكر ان معنى الالهية يشتمل على معنيين * احدهما استغناؤه جل وعز عن كل ما سواه * وثانيهما افتقار كل ماعداه اليه جل وعز شرع في بيان ما يندرج من العقائد تحت المعنى الاول فذكر انه يندرج تحته الوجود وما ذكر معه ثم قال ويدخل في ذلك اى في تزهره تعالى عن النقائص وجوب ما ذكر من الصفات يعنى ولوازمها وهى كونه تعالى سميما بصيرا متكهما بين وجه استلزام الاستغناء لما ذكره من الصفات اجمالا بقوله اذ لو لم يجب له هذه الصفات الخ ويانه تفصيلا ان تقول لو لم يجب له الوجود لاحتاج الى المحدث والاحتياج ينافى الاستغناء ولو لم يجب له القدم لاحتاج الى المحدث والاحتياج ينافى الاستغناء ولو لم يجب له البقاء لاحتاج الى المحدث والاحتياج ينافى الاستغناء ولو لم يجب له القيام بالنفس بمعنى الاستغناء عن المخصص لاحتاج الى المحدث والاحتياج ينافى الاستغناء ولو لم يجب له القيام بالنفس بمعنى الاستغناء عن المحل لاحتاج اليه والاحتياج ينافى الاستغناء ولو لم يجب له التزه عن النقائص لاحتاج الى من يدفعها عنه والاحتياج ينافى الاستغناء فقوله الى المحدث او المحل او من يدفع عنه النقائص على التوزيع قال اول بالنسبة للوجود والقدم والبقاء والمخالفة للحوادث واحده شقي معنى القيام بالنفس والثاني

بالنسبة لشقه الاخير والثالث بالنسبة للتزهد عن النقائص فقد اندرج في استغنائه
 جل وعز عن كل ماسواه احدى عشرة صفة واحدة تقسية وهي الوجود وأربعة
 سلبية وهي التي بعدها وثلاثة معان وهي السمع والبصر والكلام وثلاث معنوية
 وهي **تو** **سميما** بصيرا متكلما

قال المصنف و يؤخذ منه تزهده تعالى عن الاغراض في أفعاله وأحكامه والالزم
 افتقاره الى ما يحصل غرضه كيف وهو جل وعز الغنى عن كل ماسواه

أى يؤخذ من استغنائه جل وعز عن كل ماسواه تزهده تعالى عن وجود غرض أى
 باعث يعمته تعالى على إيجاد فعل من الافعال أو حكم من الاحكام من مراعاة
 مصلحة تعود عليه أو على خلقه (وانما) تزهده سبحانه وتعالى عن أن يكون فله
 أو حكمه لفرض لان المصلحة ان كانت ترجع اليه تعالى لزم افتقاره واحتياجه الى
 أن يتكلم بخلقوه وهو الفعل أو الحكم الذي يحصل له هذه المصلحة العائدة اليه تعالى
 (وان) كانت ترجع لخلقه لزم احتياجه في ايصال المنفعة لهم الى واسطة واحتياجه
 تعالى محال (تنبيهان الاول) الفرض وان بحث على الفعل أو الحكم وكان سا بقا
 عليهما بحسب الملاحظة الا انه متأخر عنهما في الوجود لترتبه عليهما وجودا فقول
 المصنف الى ما يحصل غرضه أى الى فعل أو حكم يحصل غرضه أى يرتب عليهما
 الفرض وجودا (الثاني) التزهد عن الاغراض مما يندرج تحت المخالفة لاجوات
 وانما نص عليه لمزيد الاهتمام به دفعا لتوهم عدم اندراجه تحت كلمة التوحيد

قال المصنف و يؤخذ منه ايضا انه لا يجب عليه تعالى فعل شيء من الممكنات
 ولا تركه اذ لو وجب عليه تعالى شيء منها عقلا كالثواب مثلا لكان جل وعز
 مفتقرا الى ذلك الشيء ليتكامل به غرضه اذ لا يجب في حقه تعالى الا ما هو كماله
 كيف وهو جل وعز الغنى عن كل ماسواه

هذا اشارة الى عقيدة الجائز يعني انه يؤخذ من استغنائها جل وعز عن كل ما سواه
 انه لا يجب عليه تعالى فعل شيء من الممكنات ولا تركه اذ لو وجب عليه تعالى فعل
 شيء منها عقلا كاتابة الطائع أو وجب عليه تركه عقلا كعدم انايته لكان مفتقرا الى
 ذلك الشيء فعلا أو تركا ليتكامل به لكن الافتقار الى ذلك باطل فبطل ما أدى اليه
 وهو الوجوب المذكور فثبت انه جائز (لا يقال) يمكن أن يكون مستحيلا (لانا
 نقول) تقدم للمصنف بطلانه في برهان كون فعل الممكنات أو تركها جائزا
 فارجع اليه ان شئت

قال المصنف واما افتقار كل ماعدا اليه جل وعز فهو بوجبه تعالى الحياة وعموم
 القدرة والارادة والعلم اذ لو انتفى شيء منها لما أمكن ان يوجد شيء من الحوادث فلا
 يفتقر اليه شيء كيف وهو الذي يفتقر اليه كل ما سواه

هذا شرع منه في بيان المقائد التي تندرج تحت المعنى الثاني الذي اشتمل عليه
 معنى الالوهية وهو افتقار كل ماعداه اليه تعالى فذكر انه يندرج تحته الحياة اي
 ولازمها وهو الكون حيا والقدرة ولازمها والارادة ولازمها والعلم ولازمه (ويجب)
 أن تكون قدرته واراادته وعلمه عامة التعلق فيما يتعلق به والالزام ان لا يفتقر اليه كل
 ما سواه لان التعلق ببعض دون البعض ترجيح بلا مرجح فيلزم على انتفاء عمومها
 عدم وجود شيء من الحوادث وهو باطل بالمشاهدة فقد اندرج هنام من صفات
 المعاني أربعة ومن المعنوية أربعة فتلك ثمان

قال المصنف ويوجب له تعالى ايضا الوحدة اذ لو كان معه ثان في الالوهية لما افتقر
 اليه شيء للزوم عجزهما حينئذ كيف وهو الذي يفتقر اليه كل ما سواه

كما أوجب افتقار كل ماعداه اليه جل وعز الحياة وما ذكر معها من الصفات كذلك
 يوجب الوحدة اية وأشار بقوله اذ لو كان معه ثان الخ دليل نظمه هكذا لو كان معه
 ثان في الالوهية لما افتقر اليه شيء لكن عدم افتقار شيء اليه باطل كيف وهو الذي

يفتقر اليه كل ما سواه ولا يخفى ما في دليله من القصور لعدم التعرض فيه لنفي باقى
الكوم كما تقدم التنبيه عليه وقوله للزوم عجزه حينئذ أى حين اذ كان معه ثان
في الانوهمية وتقدم وجهه في دليل الوحداية فارجع اليه ان شئت

قال المصنف ويؤخذ منه أيضا حدوث العالم بأسره اذ لو كان شي منه قديما لكان
ذلك الشيء مستغنيا عنه تعالى كيف وهو الذى يجب ان يفقر اليه كل ما سواه

يعني انه كما اخذ من افتقار كل ما عداه اليه جل وعز ما تقدم يؤخذ منه حدوث العالم
بأسره (بفتح الهمزة) اي باجمعه لانه لو كان شي منه قدما لكان واجب الوجود
لا يقبل العدم لاسا بقا ولا لاحقا واذا كان كذلك لم يفقر الى مخصص كيف
وكل ما سواه مفقتر اليه كل الافتقار ولا يخفى ان ما ذكره المصنف هنا زائد على
العقائد لكنه مما يتعلق بها

قال المصنف ويؤخذ منه ايضا ان لا تأثير لشي من الكائنات في اثر ما والا لزم ان
يستغني ذلك الاثر عن مولانا جل وعز كيف وهو الذى يفقر اليه كل ما سواه عموما
وعلى كل حال هذا ان قدرت ان شيئا من الكائنات يؤثر بطبعه واما ان قدرته مؤثرا
بقوة جعلها الله فيه كما يزعمه كثير من الجهلة فذلك محال ايضا لانه يصير حينئذ مولانا
جل وعز مفقتر في ايجاد بعض الافعال الى واسطة وذلك باطل لما عرفت من
وجوب استغناؤه جل وعز عن كل ما سواه

كما اخذ من افتقار كل ما عداه اليه جل وعز ما تقدم يؤخذ منه انه لا تأثير لشي من
الكائنات في اى اثر كان واثار بقوله والا لزم الخ الى دليل نظمه هكذا لو كان لشي
من الكائنات تأثير في اثر ما لزم ان يستغني ذلك الاثر عن مولانا جل وعز لكن
استغناء ذلك الاثر عنه تعالى باطل كيف وهو الذى يفقر اليه كل ما سواه عموما
في جميع الذوات وعلى كل حال اى جميع الصفات (واسم الاشارة) عائد الى كون

ذلك مأخوذاً من افتقار كل ماعداه اليه يعني أن محل كون عدم التأثير لشيء من الكائنات في أثر مآخوذاً من افتقار كل ماسوا له تعالى أن قدرت أن شيئاً من الكائنات يؤثر بطبعه أي بذاته وحقيقته لا بقوة أو دعها الله فيه (وأما) أن قدرته مؤثر ابتك القوة ولونزعهما منه لم يؤثر كما يزعم كثير من الجهلة أي من عامة المؤمنين فذلك أي كون شيء من الكائنات مؤثراً ابتك القوة محال أيضاً وأشار بقوله لأنه يصير الخ إلى دليل نظمه هكذا لو قدرت أن شيئاً من الكائنات يؤثر بقوة جعلها الله فيه لصار حينئذ مولانا جل وعز مفتقراً إلى إيجاد بعض الأفعال إلى واسطة لكن كونه جل وعز مفتقراً في إيجاد بعض الأفعال إلى واسطة باطل لما عرفت الخ (تبيين * الأول) لو قال المصنف بدل قوله فذلك محال فلا يكون عدم تأثير شيء من الكائنات مأخوذاً من الافتقار بل من الاستغناء لظهرت المقابلة (التي) إنما صرح بما ذكره هنا وإن كان مأخوذاً من الوحدانية للرد صريحاً على من يقول بتأثير الأسباب بذاتها أو بقوة أودعها الله فيها

قال المصنف فقد بان لك نضن قول لا اله الا الله للاقسام الثلاثة التي يجب على المكلف معرفتها في حق مولانا جل وعز وهي ما يجب في حق تعالى وما يستحيل وما يجوز

أي ظهر من قوله أما استعناؤه جل وعز عن كل ماسوا له هنا أن معنى لا اله الا الله متضمن للاقسام الثلاثة المذكورة في كلامه لأنه قد اندرج تحت استغناؤه جل وعز عن كل ماسوا له إحدى عشرة صفة من الواجبات وعمقيدة الجائز واندرج تحت افتقار كل ماعداه اليه جل وعز باقي الواجبات وهو تسعة القدر والارادة والعلم والحياة ولوازمها والوحدانية ومعلوم أنه إذا وجبت له تعالى هذه الصفات استحالت اضدادها فجملة إحدى وأربعون عقيدة الواجب في حقه تعالى منها عشرون والمستحيل عشرون والجائز واحدة فجملة ما ذكره وبقي من العقائد تسع ستأتي في كلامه فجملة العقائد خمسون

قال المصنف واما قولنا محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم فيدخل فيه الايمان بسائر
الانبياء والملائكة والكتب السماوية واليوم الآخر لانه صلى الله عليه وسلم
جاء بتصديق جميع ذلك كله

لاشك ان تصديق نبينا محمد صلى الله عليه وسلم في انه رسول بمعجزاته التي لا تحصى
يستلزم التصديق بكل ما جاء به ومن جملة ما جاء به ما ذكره المصنف وحينئذ
(فيجب) التصديق بان الله تعالى ابدى رسلا على الاجمال الخمسة وعشرون
فيجب معرفتهم على التفصيل وهم المجموعون في قول بعضهم

حتم على كل ذي التكليف معرفة * بانبياء على التفصيل قد علموا

في تلك حجتنا منهم ثمانية * من بعد عشر ويبقى سبعة وهمو

ادريس هود شعيب صالح وكذا * ذوالكفل آدم بالخيار قد ختموا

وافضلهم اولوا العزم الخمسة المجموعون في قوله تعالى ومنك ومن نوح و ابراهيم
وموسى وعيسى ابن مريم وافضل الجميع نبينا محمد صلى الله عليه وسلم (وتقدم)
تعريف النبي والرسول (ويجب) التصديق بان الله ملائكة على الاجمال الا من ورد
تعيينه باسمه المخصوص او نوعه فيجب الايمان بهم تفصيلا (قالول) جبريل
وميكائيل واسرافيل وعزرائيل ومنكرو نكير ورضوان ومالك (والثاني)
حمة العرش والحفظة والكتابة عليهم السلام (والملائكة) اجسام نورانية قادرون
على التشكل بالصور المختلفة بدون ان يحكم عليهم لا بآكلون ولا يشربون ولا
ينامون لا يصومون الله ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون بخلاف الجن فانهم اجسام
نارية قادرون على التشكل بالصور المختلفة مع جواز حكمها عليهم بآكلون
ويشربون وينامون ويطيعون ويصومون (ويجب) التصديق بان الله انزل كتبنا
من السماء على الاجمال لان التحقيق انها لا تحصر في عدد نعم الكتب الاربعة يجب
معرفة تفصيلا وهي التوراة الانجيل والفرقان (اي القرآن) لنبينا محمد صلى الله عليه وسلم وعليهم اجمعين (والكتب السماوية

هي المنزلة من السماء في الواح او على لسان ملك (ويجب) التصديق بثبوت اليوم الآخر وما يشتمل عليه من حساب ووزن وصراط وغير ذلك (واليوم الآخر) هو يوم القيامة وأوله من النفخة الثانية ولا نهاية له (والنفخة الثانية) هي نفخة البعث وهو احياء الابدان من القبور (وأما) النفخة الاولى فهي نفخة الصعق (بفتح العين) التي تموت الخلائق بها وبين النفختين أربعمائة عام (والنفخ) يكون بالصور وهو قرن من نور كهيئة البوق الذي يزم به (تنبيه) علم مما تقدم أن الدخول ليس في مجرد القول بل في معناه فقول المصنف قيد في أي في معناه الايمان بسائر الانبياء الخ أي جميعهم لانه عليه الصلاة والسلام جاء بتصديق جميع ذلك ويلزم من التصديق برسالة التصديق بجميع ما جاء به صلى الله عليه وسلم

قال المصنف ويؤخذ منه وجوب صدق الرسل عليهم الصلاة والسلام واستحالة الكذب عليهم والالم يكونوا رسلا أمناء لمولانا العالم بالخفيات جل وعز واستحالة فعل المنهيات كلها لانهم أرسلوا ليعلموا الناس بأقوالهم وأفعالهم ونسكوتهم فيلزم أن لا يكون في جميعها مخالفة لامر مولانا جل وعز الذي اختارهم على جميع خلفه وآمنهم على سر وحيه

لا شك ان اضافة الرسول الى الله عز وجل تقتضي انه تعالى اختاره للرسالة كما اختار اخوانه المرسلين لذلك وقد علمت ان علمه تعالى محيط بما لا نهاية له والجهل وما في معناه مستحيل عليه تعالى واذا كان علمه تعالى محيطا بما ذكر وخبره على وفق علمه وقد صدقهم بالجزء لم يتركهم صدقهم واستحالة الكذب عليهم والالم يكونوا رسلا أمناء لمولانا جل وعز العالم بالخفيات وقوله واستحالة فعل المنهيات كلها (أي التي من ضمنها الخيانة والكتمان) معطوف على الاستحالة السابقة عطف عام على خاص (وانما) كان فعل المنهيات مستحيلا عليهم لانهم أرسلوا ليعلموا الناس بأقوالهم كقوله صلى الله عليه وسلم انما الاعمال بالنيات (وأفعالهم)

كتوضئته صلى الله عليه وسلم وغسله (وسكوتهم) كسكوته صلى الله عليه وسلم
 على ابن عمر لما قال بخضرته أحلت لنا ميتتان وودمان السمك والجراد والكبد
 والطحال فأقره صلى الله عليه وسلم وهو لا يقر على خطأ وإذا كان أرسالهم عليهم
 الصلاة والسلام لا يذكر فيلزم أن لا يكون في جميعها مخالفة لامرء تعالى الذي
 اختارهم على جميع خلقه وآمنهم على سره وحبه يعنى الموحى به وهو الأحكام
 التي جاءت بها الرسل (تنبيه) صرح المصنف هنا بوجوب الصدق واستحالة
 الكذب وأشار الى استحالة الخيانة والكتمان بقوله واستحالة فعل المنهيات
 كلها ويلزم من استحالة الخيانة وجوب الأمانة ومن استحالة الكتمان وجوب
 التبليغ وسكت عن وجوب الفطانة واستحالة ضدها وقد نهناك على ذلك فيما تقدم

قال المصنف ويؤخذ منه جواز الاعراض البشرية عليهم اذ ذاك
 لا يقدح في رسالتهم وعلوم منزلتهم عند الله تعالى بل ذاك مما يزيد فيها فقد بان لك
 تضمن كلمتي الشهادة مع قلة حروفها لجميع ما يجب على المكلف معرفته من عقائد
 الايمان في حقه تعالى وفي حق رسله عليهم الصلاة والسلام

لا شك ان قولنا محمد رسول الله انما أثبت له صلى الله عليه وسلم الرسالة وقد أخبر
 عليه الصلاة والسلام بان الله تعالى أنبياء ورسل فلا يمتنع في حقه وحقهم الا
 ما يقدح في رتبة الرسالة ولا خفاء ان تلك الاعراض البشرية من الامراض
 ونحوها لا تخل بشئ من مراتب الانبياء بل هي مما يزيد فيها باعتبار تعظيم أجرم
 وغيره مما تقدم وظهر من قوله أما استغناؤه الى هنا ضمن معنى كلمتي الشهادة لجميع
 ما يجب على المكلف معرفته مع قلة حروفها التي هي أربعة وعشرون حرفاً
 (والمراد) بكلمتي الشهادة لا اله الا الله محمد رسول الله

قال المصنف ولعلها الاختصارها مع اشتغالها على ما ذكرناه جعلها الشرع
 ترجمة على ما في القلب من الاسلام ولم يقبل من أحد الايمان الا بها

انما أفرد الضمير هنا مع عوده على مثني وهو كلمتا الشهادة نظرا الى أن الترجمة عمافي القلب لا يمتد بها الا بمجموع الكلمتين فكأننا بهذا الاعتبار كالكلمة الواحدة وثني فيما تقدم نظرا الى انفراد كل كلمة أى جملة عن الاخرى في الدلالة على العقائد وانما لم يحزم بل أفى بلعل التي للترجي تأدب مع الله تعالى بعدم دعوى النيب ومع النبي صلى الله عليه وسلم اذ لا يحاط بأسرار كلماته فيجوز أن يكون السري اختيار كونها ترجمة شيئا آخر غير ما ذكره (والمعنى) أرجو أن يكون جعل الشارع لها ترجمة أى دليلا على ما في القلب للاختصار والاشتمال على ما ذكرناه (ومقتضى) جملة الاسلام في القلب انه اسم للتصديق بجميع ما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم مما علم من الدين بالضرورة وهو مبني على القول بترادف الاسلام والايمان والراجع تغايرهما وان الاسلام لغة مطلق الامتثال وشرعا الامتثال أى الاذعان الظاهري لما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم مما علم من الدين بالضرورة سواء عمل أو لم يعمل والايمان لغة مطلق التصديق وشرعا التصديق أى الاذعان والقبول لما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم مما علم من الدين بالضرورة (ومقتضى) عدم قبول الايمان من أحد الا بالكلمة المشرفة انها شرط لصحة الايمان والراجع انها شرط لاجراء الاحكام الدينية فمن أذعن بقلبه ولم ينطق بلسانه لا لعناد فهو مؤمن ناج لكن لا تجرى عليه الاحكام الدينية كالصلاة عليه ودفنه في مقابر المسلمين (واعلم) ان للاسلام شروطا جمعتها بعضهم في قوله

شروط الاسلام بلا اشتباه * عقل بلوغ عدم الكراه
والنطق بالشهادتين والولا * والسادس الترتيب فاعلم واعملا
(فائدة) أمور الدين أى علامات وجوده أربعة كما قاله النووي وقد انظمها
بعضهم فقال
أمور الدين صدق قصد وفا العهد * وترك لمنهى كذا صحة العقد

(فصدق القصد) اداء العبادة بالنية والاخلاص (والوفاء بالعهد) الايمان
 بالقرائن (وترك المنهى) اجتناب المحرمات (وصحة المقد) الجزم بعقائد
 أهل السنة

قال المصنف فعلى العاقل أن يكثر من ذكرها مستحضرا لما احتوت
 عليه من عقائد الايمان حتي تخرج مع معناها بلحمه ودمه فانه يرى لها من الاسرار
 والمجائب ان شاء الله تعالى ما لا يدخل تحت حصر

علم مما تقدم ان قدر الكلمة المشرفة لا ينكر واذا كان كذلك (فعلى العاقل ان يكثر
 من ذكرها) حال كونه (مستحضرا لما احتوت عليه من عقائد الايمان) أى
 ملاحظا ذلك بقلبه ولو اجمالاً بان يعرف أن معنى لا اله الا الله انه لا رب له الا الله
 وان لم يعرف ان معنى الاله المعبود بحق (حتي تخرج مع معناها بلحمه ودمه)
 كناية عن شدة التمكن بحيث اذا نركه جرى على لسانه وقلبه بغير اختياره (فانه)
 اى العاقل (يرى لها) حينئذ (من الاسرار) اى المعارف والاصناف الحميدة التي
 يحلى الله بها باطنه كالزهد والتوكل (والمجائب) اى الكرامات التي يكرمها الله بها
 كوضع البركة في ماله حتي يكثر القليل ويكفى الكثير بمشيئته تعالى وارادته (ما لا
 يدخل تحت حصر) اى تحت عدد محصور

قال المصنف و الله التوفيق لارب غيره ولا معبود سواه نسأله سبحانه
 وتعالى ان يجعلنا واحبتنا عند الموت ناطقين بكلمة الشهادة عالين بها وصلى الله على
 سيدنا محمد كلما ذكره الذاكرون وغفل عن ذكره الغافلون ورضي الله تعالى عن
 اصحاب رسول الله اجمعين والتابعين لهم باحسان الى يوم الدين وسلام على
 المرسلين والحمد لله رب العالمين

التوفيق خلق قدرة الطاعة في العبد والمراد بالقدرة العرض المقارن للطاعة قال كافر

غير موفق لعدم وجود الطاعة منه وأني بضمير الجمع في يجعلنا لأنه أراد نفسه وإخوانه
المسلمين لأن الدعاء مع التعميم أقرب إلى القبول فقوله وأحبنا من عطف الخاص
على العام وقوله عالمين بها أي عدلوا لها وهو ما تقدم من العقائد والضمير في قوله كلما
ذكره الله تعالى وفي قوله عن ذكره للنبي صلى الله عليه وسلم لأن الذي ذكره الله أكثر من
النافلين عنه والنافلين عن النبي أكثر من الذي ذكره لأن المؤمنين بالنسبة للكافرين
كالشجرة البيضاء في النور الأسود وذكر الأكثر في جانب الله والأكثر في جانب
النبي أبلغ في كثرة الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم (والمراد) بالرضا في حقه تعالى
الانعام أو إرادته وهو أعلى من العفو الذي هو محو الذنب وعدم العقوبة عليه وإن لم
يكن معه انعام ولا يختص الترضى بالصحابة بل مثلهم في ذلك العلماء الاعلام والعباد
الآخيار وقوله إلى يوم الدين أي يوم الجزاء وهو يوم القيامة ولا بد من تقدير مضاف
أي قرب يوم الدين لأن الساعة لا تقوم إلا على لكع ابن لكع أي كافر ابن
كافر وقوله وسلام على المرسلين التنوين للتعظيم أي سلام عظيم
عليهم وقوله والحمد لله رب العالمين فيه حسن اختتام
لأن ذلك آخر دعاء المؤمنين في دار الجنان
وصلّى الله على سيدنا محمد النبي
الأمي وعلى آله وصحبه
وسلم والحمد لله
رب العالمين

ولما لاح بدر تمامه وقاح مسك ختامه قرظه جمع من حضرات
علماء الازهر الشريف وها هو مع الشكر

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله (اما بعد) فقد اطلعنا على
هذا الكتاب المسمى (الخلاصة السنية * في شرح متن السنوسية) لمؤلفه
كريم الانساب الشيخ عبد العليم محمد حجاب فوجدناه فريدا في بابه نافعا
لطلابه عظم الله النفع به وأكثر من أمثال مصنفه آمين

كاتبه	كاتبه	كاتبه
عبد الدين الدالي	عبد الله جاد	علي محمد النجار
الشافعي	الشافعي	الشافعي
كاتبه		كاتبه
علي سرور الزنكلوني		منصور محمد الشامي
الشافعي		الشافعي
كاتبه	كاتبه	كاتبه
محمد علي أبو النجاة	حسان عبد الرحيم	محمد عبد البهيري
الشافعي	المالكي	الشافعي
كاتبه		كاتبه
ابراهيم الميهي		علي أحمد صبره
الشافعي		الشافعي
كاتبه	كاتبه	كاتبه
سليمان ابراهيم البيل	أحمد عبد السلام	مמוש السخاوي
الحنفي	الحنفي	الحنفي

(تمرينات على ماتقدم في الكتاب جميعه)

عرف علم التوحيد وبين نعمته . اذكر تعريف الحكم وبين أقسامه . بين أقسام الحكم الشرعي والمادى والعقلي . عرف الواجب والجائز والمستحيل وبين أقسام كل . عرف المكلف وبين محترزات تعريفه بين أهل الفترة وانهم ناجون من عذاب النار أم لا . بين معنى كون الصفة نفسية . اذكر تعريف الوجود . بين معنى كون الصفة سلبية . اذكر تعاريف الصفات السلبية وبين كونها تتعلق أم لا . بين معنى كون الصفة صفة معنى او صفة معنوية . اذكر تعاريف صفات المعاني وبين ما يتعلق منها وما لا يتعلق . اذكر ما يتعلق به كل صفة من الصفات التي لها تعلق . هل يتعلق سمعه تعالى بالذوات أولا . هل يتعلق بصره تعالى بالاصوات أولا . بين معنى التعلق وهل يكون للصفات المعنوية أولا . بين معنى الجائز في حقه تعالى . اذكر تعريف الرسول وبين ما يجب في حقه وما يمتنع وما يجوز . اذكر تعاريف ما يجب في حقه وما يمتنع تفصيلا . بين دلالة المعجزة على صدق الرسل هل هي وضعية أو عقلية أو عادية . هل تعرف عدد العقائد الواجبة على المكلف تفصيلا . هل يمكنك أن تأخذ جميع العقائد من قولنا لا اله الا الله محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم

211